

بحث: دوران بين اقسام عموم

مرحوم نائینی مطابق نقل اجود التقريرات، می نویسد که اگر جای لفظ عام استعمال شد و نمی دانستیم مراد عام مجموعی است و یا عام استغراقی، اصل بر استغراقی بودن است. (توجه شود که مرحوم نائینی، عام بدلی را عام نمی داند)

« (ثم انه) إذا علم من الخارج ان المراد من العموم المدلول عليه في الكلام هو الاستغراقى أو المجموعى فلا إشكال و اما إذا شك في ذلك فالأصل يقتضى كونه استغراقيا لأن العموم المجموعى يحتاج إلى اعتبار الأمور الكثيرة امرا واحدا ليحكم عليها بحكم واحد و هذه عناية زائدة تحتاج افادتها إلى مثونة أخرى (فان قلت) إذا شك في كون العموم مجموعيا أو استغراقيا فظهور الكلام يقتضى حمله على المجموعى دون الاستغراقى سواء في ذلك كون العموم مستفاداً من مثل كلمة كل و كونه مستفاداً من هيئة الجمع المحلى باللام أو من وقوع النكرة و نحوها في سياق النهى أو النفى اما إذا كان مستفاداً من مثل كلمة كل فلان لفظ كل رجل في قولنا أكرم كل رجل مثلاً هو الذى وقع في القضية الملفوظة موضوعاً للحكم و لا شبهة في انه لا يصدق مفاده الا على مجموع الافراد دون كل واحد واحد منها فيكون موضوع الحكم في القضية المعقولة هو المجموع أيضاً لأن الظاهر ان يكون مقام الإثبات تابعاً لمقام الثبوت ما لم تقم قرينة خارجية على خلافه هذا مضافاً إلى ان العموم انما يستفاد من لفظ كل بنحو المعنى الاسمى و بما انه ملحوظ استقلالى فالحكم في القضية انما يثبت له بنفسه لا لكل فرد من افراد المدخول و مما ذكرنا يظهر الحال في الجمع المحلى بالألف و اللام و ذلك لأن الجمع لا يصدق على كل واحد واحد من الافراد و انما يصدق على جملة منها و بما ان لفظة أل المحلى به الجمع يدل على تعريف مدخوله و تعيينه و لا تعين لشيء من مراتب الجمع القابلة للانطباق عليها يكون المتعين هو أقصى مراتبه فيكون الموضوع للحكم هو مجموع الافراد لا كل واحد واحد منها و هكذا الحال في النكرة الواقعة في سياق النفى أو النهى لأن القضية حينئذ تكون سالبة كلية و بما انها نقيض الموجبة الجزئية تدل على ثبوت الحكم لمجموع الافراد و بالجملة إذا لم



تقم قرينة خارجية على إرادة العموم الاستغراقى فالظاهر من العموم سواء كان مدلولاً اسمياً أم حرفياً أم مدلولاً سياقياً هو إرادة العموم المجموعى دون الاستغراقى»^۱

توضیح:

۱. عام مجموعى محتاج، اعتبار است (اینکه همه افراد را با هم به صورت واحد اعتبار کنیم)
 ۲. إن قلت: ظهور در آن است که عام، عام مجموعى است (چه عموم از کل استفاده شده باشد و چه از جمع محلی به ال و چه از نکره در سياق نفی) چرا که:
 ۳. یک) در «اکرم کل رجل»، اولاً: کل رجل که موضوع قضیه است (قضیه ملفوظ که به آن تکلم شده است، در مقابل قضیه معقوله)، بر همه افراد (و نه تک تک آنها) صدق می کند. پس موضوع قضیه معقوله هم «همه افراد» است. (چرا که مقام اثبات تابع مقام ثبوت است و کشف مقام اثبات، کاشف از مقام ثبوت است - مگر اینکه قرینه ای در کار باشد-)
 ۴. و ثانیاً: «کل» یک معنای اسمی دارد و معنای اسمی ناظر به افراد نیست (یعنی وضع عام و موضوع له خاص نیست تا معنای عام، ناظر به افرادش باشد)
 ۵. دو) در «العلما» هم لفظ «العلما» بر تک تک افراد صدق نمی کند. و در «العلما» هم «ال» علما را معرفی می کند و چون معلوم نیست کدام مرتبه مدّ نظر است، بالاترین مرتبه که «مجموع افراد» است، مد نظر است.
 ۶. پس «العلما» دال بر مجموع است و نه تک تک افراد.
 ۷. سه) در نکره در سياق نهی و نفی هم، چون سالبه کلیه است (و نقیض موجب جزئی است)، حکم روی همه افراد رفته است.^۲
- ما می گوئیم:

۱. مرحوم بجنوردی در منتهی الاصول در شرح آنچه مرحوم نایینی به عنوان «معنای اسمی کل» مطرح کرده است می نویسد:

«لا بد و أن يكون العموم من قبيل المرأة إلى ملاحظة الافراد بحيث ينظر به إلى الافراد و هذا لا يمكن إلا فيما إذا كان العموم مفاد الهيئة أو غيرها مما هو من قبيل المعانى الحرفية لا مثل الكل و نظائره مما هو منظور استقلالى، و لذا يقع محكوما عليه، فهو و أمثاله مما ينظر فيه مستقلا و يحكم عليه أو به لا أنه غير ملتفت إليه و ينظر به إلى غيره، فلا بد و ان يكون مفاده

۱. اجود التقريرات، ج ۱، ص ۴۴۳

۲. أيضاً ن ك: فوائد الاصول، ج ۱، ص ۵۱۵



العموم المجموعى و هو ملاحظة المجموع الذى هو معنى لفظة (كل) و لفظة (جميع) و (تمام) و أمثالها موضوعا واحدا ثم الحكم عليها، فإذا كانت لفظة (كل) و ما هو من قبيلها موضوعا فى القضية بما لها من المعنى الاستقلالى و ليس هو إلا الجميع و المجموع، فيكون ظاهرا فى العموم المجموعى، و ليس معنى هذه الألفاظ كل فرد فرد حتى يكون المراد منها العموم الاستغراقى «^١»

٢. مرحوم نايينى از إن قلت پاسخ می دهد:

«(قلت) ان لفظ كل و ان كان لا يصدق بمفهومه على كل واحد واحد من افراد مدخوله إلّا انه انما يؤخذ فى الموضوع مرآة ليثبت الحكم لكل فرد بخصوصه نظير كلمة هر فى اللغة الفارسية فكما ان مدلول كلمة هر مرد لا يصدق على خصوص زيد و عمرو لكنه مع ذلك يفيد عموم الحكم لكل واحد من الافراد كذلك كلمة كل تفيد هذا المعنى أيضاً و لا ينافى ذلك كون لفظ كل من جملة الأسماء فان كون المفهوم اسما لا ينافى لحاظه مرآة فى مقام تعلق الحكم بشيء لأن المعنى الاسمى انما يتقوم بكونه ملحوظاً استقلالياً فى مقام الاستعمال و اما فى مرحلة الحكم فيمكن كونه ملحوظاً مرآة كما هو الحال فى جميع العناوين المشيرة إلى ما هو موضوع الحكم حقيقة و اما استعمال كلمة كل فى موارد العموم المجموعى فهو و ان كان صحيحاً إلّا انه يحتاج إلى عناية زائدة كما عرفت و اما الجمع المعروف باللام إفادته للعموم ليست مستندة إلى ما ذكر و إلّا كان لمنعها مجال واسع بل هى مستندة إلى دلالة هذه الهيئة بنفسها على العموم فيما إذا لم يكن عهد فتعين المرتبة الأخيرة تابع لإفادتها للعموم دون العكس ... و اما النكرة فى سياق النفى أو النهى فاستفادة السالبة الكلية منها و ان كانت مما لا تنكر إلّا ان السلب فيهما متعلق بنفس الطبيعة فيدل على سلب جميع افرادها و اما تعلق السلب بمجموع الافراد فهو لازم تعلقه بالجميع لا انه بنفسه مدلول للكلام لما عرفت من احتياج اعتبار الأمور الكثيرة امراً واحداً إلى عناية زائدة فمع عدم القرينة عليها لا موجب لحمل الكلام على العموم المجموعى «^٢»

توضيح:

١. منتهى الاصول، ج ١، ص ٤٤٤

٢. اجود التقريرات، ج ١، ص ٤٤٤



۱. (یک) «کل» اگرچه از زمره معانی اسمی است و لذا در مقام استعمال به صورت استقلالی لحاظ می‌شود (و وضع آن هم به نحو وضع عام موضوع له عام است) ولی در مرحله حکم کردن، به صورت مراة لحاظ می‌شود.
۲. و این مطلب در همه عناوینی که به عنوان مُشیر استعمال می‌شوند، جاری است [یعنی وقتی می‌گوییم «اکرم العالم» و عالم عنوانی است که مُشیر به زید است و مرادمان اکرم زید است، عالم در معنای خود استعمال شده است ولی حکم را روی زید - که موضوع حقیقی است - قرار می‌دهد]
۳. پس اگر چه کل گاهی در عام مجموعی استعمال می‌شود ولی متعارفاً مراة برای آن است که حکم را روی تک تک افراد به نحوه استغراقی قرار دهد.
۴. (دو) اما در «العلما»، اینکه «جمع محلّی به ال» افاده عموم می‌کند به خاطر آن نیست که «ال» تعریف بر سرّ معنای جمع آمده است و اقصى مراتب را اخذ می‌کنیم، بلکه به این جهت است که:
۵. هیأت جمع محلّی به ال برای عموم وضع شده است (و به همین جهت اقصى مراتب فهم می‌شود)
۶. [پس عموم از تعیین اقصى مراتب فهم نمی‌شود بلکه تعیین اقصى مراتب از عموم فهم می‌شود]
[ما می‌گوییم: در فوائد الاصول پاسخ دیگری هم درباره «جمع محلّی به ال» مطرح است: اگر ابتدا جمع (علما) پدید می‌آید و بعد «ال» بر آن وارد می‌شد، امکان داشت که بگوییم «ال» مرتبه‌ای را معین می‌کند و چون نمی‌دانیم، پس اقصى مراتب است. ولی «ال» و «جمع» با هم بر کلمه وارد می‌شوند و لذا چنین توهمی جا ندارد.]^۱
۷. سه) اگرچه نکره در سیاق نفی، به معنای سالبه کلیه است و همه افراد را نفی می‌کند ولی اینکه «مجموع افراد» نفی شده‌اند به جهت آن است که تک تک افراد نفی شده‌اند.
۸. پس نفی مجموع لازمه‌ی نفی تک تک است و نه اینکه نفی مجموع، معنای «نکره در سیاق نفی» باشد.

اشکال منتقی الاصول بر مرحوم نائینی

بر مرحوم نائینی اشکال شده است که:

«ویرد علیه : ان مراده...»

ان كان أن الكلام ظاهر في الاستغراق لأجل احتياج غيره إلى مئونة فهو في مقام الاستدلال

على ثبوت الظهور في نفسه بذلك وتعليله به. ففيه:

أولاً : ان الاستغراقية تحتاج إلى مئونة كالمجموعية كما تقدم ، وليست نسبة الاستغراقية إلى

المجموعية نسبة الأقل والأكثر بل نسبة التباين.

^۱ . ن ک: فوائد الاصول، ج ۱، ص ۵۱۶



وثانياً : ان احتياج أحد القسمين إلى مؤونة زائدة لا يعين ظهور الكلام فيما ليس فيه مؤونة ، وأى ربط لذلك بالظهور أو الوضع ، فلعله قد يوضع اللفظ لما فيه مؤونة أو كان ظاهراً فيه . وان كان المراد ان الظاهر الأولي للكلام هو العموم الاستغراقي ، وغيره يحتاج إلى قرينة فيحمل الكلام عليه عند عدمها كحمل المطلق على الإطلاق عند عدم التقييد .

فهى دعوى بلا دليل ولا شاهد عليها ، فما أفاده لا يقبل الإقرار به .

والحق ان الكلام لا ظهور له فى أحدهما بدون قرينة حال أو مقال ، فمع عدمها يكون الكلام مجملاً والمرجع إلى الأصل العملى.^١

توضيح:

١. اگر مراد مرحوم نائینی آن است که:
٢. علت ظهور کلام در عموم استغراقی آن است که لحاظ عام مجموعی محتاج مؤونه زائده (لحاظ وحدت اعتباری) است
٣. پاسخ می دهیم: اولاً همانطور که مجموعی بودن، لحاظ مستقل می خواهد، استغراقی بودن هم لحاظ مستقل می خواهد و رابطه آنها با یکدیگر، تباین است
٤. ثانیاً: اگر دو شیء با یکدیگر قسیم باشند و لحاظ یکی محتاج مؤونه زائده باشد، وجود مؤونه زائده باعث نمی شود که کلام در آن قسمی که مؤونه زائده نمی خواهد، ظهور یابد. چرا که ظهور تابع وضع است.
٥. و اگر مراد ایشان آن است که ظهور اولی کلام، در عموم استغراقی است [چرا که گویی لفظ برای این معنی وضع شده است] و عموم مجموعی در قیاس با عام استغراقی مثل مقید است در قیاس با مطلق [طبیعت در قیاس با حصه ای از طبیعت]
٦. پاسخ می دهیم: که این سخن قابل پذیرش نیست
٧. و حق آن است که کلام دارای ظهوری در یکی از این دو قسم ندارد مگر اینکه قرینه ای حالیه یا مقالیه در میان باشد. و اگر قرینه ای در میان نباشد، کلام مجمل می شود و باید به سراغ اصل عملی رفت.

